# 圓覺經略疏之鈔

# 大方廣圓覺經略鈔序

吳門傳教臨壇賜紫明義大師思齊述

脩身者何。戒律而已矣。融心者何。圓覺而已矣。始嚴戒律終顯圓覺。并是二者。予猥受於先淨慧大師其諱善政門焉。姑以所聞從事兼講。指歸遂於晚歲。樂圓覺爲要說。其祖演章句節

圭峯定慧禪師略疏二卷。略鈔六卷。疏以通經。鈔以通疏。探賾而索隱。辭簡而義博。則備之

裴相國序。道固師是流至於今。今之篤說者莫不以茲鈔爲司南乎。思齊慒昧。幸敷斯教。嘗懼聖言。紛於

水鶴切慮傳者駁於魯魚因與武林法師仲希諮度眾本訪對與典循尊古卑今之致。竊及史闕文之旨約定元鈔。將事刊勒門人子章。力模方板。僶俛揮振庸詎是非。非非也。不削則削。是也。乃本其本後。將斯文而覺世者無以不繼志而罪我乎。如志我者。則庶幾乎。

如來圓覺耀無窮矣。圭峯章句。導無極矣時

皇宋康定二年辛巳歲杓建鶉味月望日謹序

# 圓覺經略疏之鈔卷第一

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

將釋略疏二卷文二初題目二一標總題二顯述者。二本文三。一總敘大綱三。一顯理二。一示覺之心體二。一辨其要二。一約果德標指心源二。一舉類疏元亨等者。且舉周易乾卦之德而為類也。然此國之俗所宗者。羣典極於周易。萬物極於乾道。世之萬物莫過於天地就中天統於地。天尊地卑。乾道是天。故取為類也。取則在於儒流。故舉儒學所知之道。以類至覺之理。令其曉矣。既移儒氏之風。自偃羣庶之草。餘喻瑣碎。難類真法。首標乾德。其在茲

焉然元亨利貞既是乾之四德今欲顯四德且先類乾道乾者卦之名即周易最初之卦也☰☰乾卦加此萬物皆始於乾故爲首也故繫辭云乾知太始坤作成物謂之卦者易緯云卦者掛也言懸掛物以示於人故謂之卦但二畫之體雖象陰陽之氣未成萬物之象未得成卦必三畫以象三才寫天地雷風水火山澤之象乃謂之卦故繫辭云八卦成列象在其中是也但初有三畫於萬物變通未盡故更重之而有六畫備萬物之形象窮天地之能事故六畫成卦此乾之卦本以象天天乃積諸陽氣而成故此卦六爻皆是陽畫一長爲陽畫二短相對爲陰畫此既

象天不謂之天而謂之乾者天是定體之名乾是體用之稱卽體之用故說卦云乾者健也言天之體以健爲用聖人作易本以教人欲使人法天之用不法天之體故名乾不名天也天以乾爲用者運行不息應化無窮此天之自然之理故聖人當法此自然而施人事亦當應物成務云爲不已終日乾乾無時懈倦是以因天象以教人事故大象曰天以純剛故有健用今畫純陽之卦以比擬之故謂之象天行健行者運動之稱健者強壯之名天之自然象也萬物壯健皆有衰怠唯天日行一度謂天體之行晝夜不息周而復始無時虧退劉表云然則天是體名乾是用名健是其訓君子以自強不息用卦象自勉勵不可止息故云健也文言云夫子作文言以釋周

易正經也此下釋乾字云。乾始能以美利利天下。不言所利。大矣
哉。又云大哉乾乎。剛健中正。純粹精也。以其居尊。故在諸卦之首。
爲易理之初矣。釋乾字竟。元亨利貞者。文在卦辭。乾之功能運用雖多。
統唯四德。故取之也。子夏傳云。元始。亨通。利和。貞正
也。言此卦之德有純陽之性。自然能以陽氣始生萬
物而得亨通。能使物性和諧各有其利。又能使物堅
固貞正。故謂之四德。言聖人亦當法此卦而行善道
以長萬物而爲元也。又當以嘉美之事。會合萬物。令
使開通而爲亨也。又當以義協和萬物使各得其理
而爲利也。又當貞固幹事使物各得其正而爲貞也。

是以聖人法乾而行此四德故曰元亨利貞也文言曰

此下論乾之四德但乾之爲體是天之用天地運化自然而爾因無而生有也天本無心豈故造元亨利貞之名但聖人以事托之謂此自然之功爲天之四德垂教於下使後世人君法天之所爲故立四德以設教也

元者善之長也

莊子云天之元德始生萬物善之大者莫大施生如父母之恩最重良由能生此身故故辜其恩不報者五刑之屬三千而罪莫大於不孝若報者孝順之福亦世最大故古來至孝皆得感天動地即知能生人命世之上上善故佛教云造下箇佛圖不如活一人命然萬物雖各有所生之處展轉推窮至於最初是乾陽爲始生之本故乾於此得名爲元即知元者善之長也

亨者嘉之會也

天能通暢萬物使之會聚故云爾也

利者義之和也

天能利益庶品各得其宜而和同也

貞者事之幹也

天能以中正之氣成就萬物各得幹濟莊氏之意以是四句明天之德元是物始於時配春亨是通暢於時配夏利爲和義於時配秋秋既物

成各合其宜貞爲幹濟於時配冬物成收藏事皆幹了於五行之氣雖少於土土則分王四氣四氣運行非土不載故也四氣即四時矣自此已下明人法天行此四德君子體仁仁故春足以長人體包人之道汎愛施生足以尊長於人此法天之元德嘉會足以合禮利物足以和義皆可準知貞固足以幹事貞正堅固令物得成使事皆幹濟君子行此四德者元仁亨禮利義貞信爲四德不論智者行此四事並須智故又乾鑿度云水土二行皆兼信智故曰乾元亨利貞結文王作易云乾元等之言也欲使君子法之然行四德則與天同功非聖人不可而云君子者使諸侯公卿等皆悉行之但聖人行之能建至極餘各量力而爲多少各有其分但乾卦象天故以此四德皆爲天德但陰陽合會二象相成皆能有德非獨乾之一卦是以諸卦之中亦有四德但餘卦四德皆劣於乾故其中各有餘辭如坤卦云坤元亨利牝馬之貞乾卦直云四德更無所言欲見乾之四德無所不包矣然今以乾喻佛者乾

既是動用不息之義，是陽氣之精粹，不同陰體凝靜。

亦如佛是覺者，是菩提之智，不同涅槃凝寂之體。以

元亨利貞喻常樂我淨者，然乾陽功用雖廣多無畔，

利天下萬物，而實體之德唯此四故，具五常故，（五常者仁義禮智信也。元者是仁，亨者是禮，利者是義，貞者是信。四德總名為智，如上所配。既具五常，則攝盡儒宗。）

具五行故，（元木，亨火，利金，貞水也。土王四時，故總合四德。既具五行，則攝盡陰陽術數休咎等。）

具四時故。（攝一周天也，亦如上配。）佛德亦爾，雖無量無邊，實體

之德亦唯有四，由此四故，逈超凡夫外道二乘境界。

廣如下釋。又乾是總名，元等是別，別德之外無別乾

體。佛與四德例此亦然。疏始於一氣者，推究此乾道

之德所從之始。始於一氣。一氣者道之所宗。陰陽天地之根本也。謂天道未分陰陽未泮未有天地人物已前但是淳元之一氣。故易鈎命訣云。天地未分之前。謂之一氣。未分陰陽之二。故云一也。淨名楷疏序云。一氣暝𣉻。玄黃未辨。天后華嚴序云。造化權輿之首。天道未分。於中轉有五運。運謂運數。謂時改易。取易義也。謂太易太初。太始。太素。太極。氣象未分謂之太易。此是一氣正取最初根本也。元氣始萌謂之太初。氣象之端謂之太始。形變有質謂之太素。質形已具謂之太極。轉變五故。故名五運。從太易轉變成四。兼本故云五運也。黃庭經云。殊途一會歸要終。梁丘子注云。同歸一氣是以儒道至教皆宗於一。黃

庭又云。五行相推大歸一又云一之爲物叵卒見莊子云。通於一而萬事畢。又云一之所起有一而未形。郭象注云。一者有之初。至妙者也。至妙故未有物理之形耳。夫一之所起起於至一。非起於無。非無者玄妙之氣也。一繫辭云。天下之動貞夫一者也。此等所言一者皆謂氣也。但幽玄無相故云一也。故孔釋一故老陰一陽云虛無不可分別故云一子云。冲氣以爲和何上公云。萬物中皆有元氣得以和柔。肇公云。元氣含於大象。大象隱於圓形爲識物之靈。靈中有神。神中有身等。乾卦象曰。潛龍勿用。陽在下也。彼疏釋云。此一爻之象專明天之自然氣也。又文言云。潛龍勿用陽氣潛藏。此釋初九亦唯指氣爲本。故云始於一

氣也。結釋疏文。疏常樂下。二正明。然佛德無量。今特指此四者。謂其五意。一者是佛實體之德故。二者對揀凡夫妄執常等四倒。翻破二乘無常等四倒故。三者是四念處觀究竟果故。四者諸佛雖說無量法門。究竟爲顯此故。五者如來二月在娑羅樹。四雙八隻中間。而般涅槃。只爲表此理故。初言實體之德者。起信論云。眞如自體相者。一切凡夫。聲聞。緣覺。菩薩。諸佛。無有增減。從本已來。性自滿足一切功德。所謂自體有大智慧光明義故。乃至常樂我淨義故。名爲如來藏。亦名如來法身。二對揀凡夫二乘者。由凡夫迷自己

如來藏法身眞如本來常樂我淨故妄計五蘊常樂我淨是故佛於種種經中令脩不淨觀苦觀無常觀無我觀以將對治所執生死五蘊常樂我淨（此上破凡夫常等四倒訖）然猶未顯所迷法身常樂我淨故聲聞等稟此脩行雖各證果尚迷法身常等四德是以佛於諸了義大乘經中廣破此見故涅槃經第二云衆生亦爾為諸煩惱無明所覆生顚倒心我計無我常計無常淨計不淨樂計為苦以為煩惱之所覆故雖生此想不達其義如彼醉人於非轉處而生轉想（此上正破二乘無常等四倒）我者即是佛義常者是法身義樂者是涅槃義

淨者是法義（正顯眞實四德）汝等比丘云何言有我想流轉生死汝等若言我亦脩習無常苦無我等想是三種脩無有實義（略於不淨但言三者就勝說故）我今當說勝三脩法苦者計樂樂者計苦是顚倒法無常計常常計無常是顚倒法無我計我我計無我是顚倒法不淨計淨淨計不淨是顚倒法有如是等四顚倒法是人不知正脩諸法（此上雙結凡夫二乘四種倒也）世間亦有常樂我淨出世亦有常樂我淨世間法者有字無義出世法者有字有義何以故世間之法有顚倒故不知義何等為義無我者名為生死我者名為如來無常者聲聞緣覺常

者。如來法身。苦者。一切外道。樂者。卽是涅槃。不淨者。卽有爲法。淨者。諸佛菩薩所有正法。是名不顚倒。以不顚倒故。知字知義。若欲遠離四顚倒者。應知如是常樂我淨。云云。汝等當知。先所脩習無常等想。非是眞實。譬如春時。有諸人等在大池浴。失琉璃寶。悉共入水。求覓是寶。競捉瓦石。草木沙礫。各各自謂得琉璃寶。歡喜持出。乃知非眞。是時寶珠。猶在水中。有一智人。以方便力。安徐入水。卽便得珠。汝等比丘。不應如是脩習無常苦無我不淨想等。以爲實義。汝等應當善學方便。在在處處。常脩我想。常樂淨想。復應當知。

先所脩習四法想者悉是顛倒欲得眞實脩諸想者如彼智人巧出寶珠所謂我想常樂淨想此上約法約喻對二乘四倒重顯四德此下聲聞雜佛先說無我法佛以舊醫用乳新醫斷乳後復用乳以況外道說我如來破我復說我等也後法合云汝等當知如來亦爾出世降伏邪醫外道唱言無我人衆生壽者外道言我者如蟲食木偶成字耳故佛唱言無我為調生故為知時故說有我者如彼良醫善知於乳非如凡夫所計吾我或言如大拇指或如芥子或如微塵如來說我悉不如是是故說言諸法無我實非無我何者是我若法是實是眞是常是主是依性不變者是名為我汝當修習

第五卷亦云。又解脫者名為不空。如水酒酥蜜等瓶。雖無水等猶名水酒等瓶。解脫亦爾。不可說空及以不空。空者無二十五有及諸煩惱。一切有為。如瓶無水則名為空。不空者謂眞實善色常樂我淨不動不變猶如彼瓶色香味觸。第七卷如來性品亦云。佛告迦葉。謂四倒者。於非苦中生於苦想。非苦者名為如來。生苦想者。謂於如來無常變異。捨此苦身入於涅槃。云云。餘三例云。世間說我。無有佛性。佛法有我。即是佛性。云云。如來非雜食煩惱肉身。迦葉言。我從今日始得正見。自是之前我等悉名邪見之人。據迦葉之言。即無我為邪見。有我為正見。後又云。先教衆生脩無我者

為除世間諸妄見故計我虛妄非眞實故如女人苦味塗乳令子不飮子病服藥忌乳故也後洗乳令飮子疑不飮等云云我今亦說如來藏云云第三十七卷又云師子吼者說一切法悉無常苦無我不淨唯說如來常樂我淨據上所引重疊數番即知常樂我淨是諸佛究竟實德就涅槃一部首末廣辨此四文相極廣諸寶敎大乘亦然據涅槃是終窮極敎會權歸實故偏引之　上來已釋第二意翻對兩重四倒竟三是四念處究竟果者四謂觀身不淨觀受是苦觀心無常觀法無我此四行相在下普眼章三十七道品文中所釋有心力者檢而略說對治計淨等四倒此通大小乘修又諸法無行經云觀身畢竟空觀受內外空觀心無所有觀法但

有名。智論亦同此說。對治計不淨等四倒。此雖大乘人脩兩重四倒既遣。即顯自體具眞實常樂我淨。故名爲如來法身。如前引起信之文也。故云究竟果矣。天台云。深觀念處。即坐道場。更不須餘。機宜不同。故說餘品。餘品者。四正勤等。據四念處。既是對治四倒。與前段四觀義亦不殊。但緣四念是三十七品之首。脩行要門。一切衆生。從凡至聖。通大小乘。無不脩習。故天台別有四卷念處之文。所以佛臨滅度。遺囑弟子。唯令依此而脩。遺囑之事。廣在下序分中說。是以別標爲一門之意。四諸佛雖說無量法門。究竟爲顯此者。唯識論五位中。第五究竟位頌曰。此即無

漏界不思議總標善淨也常常也安樂樂也解脫淨也亦是身大牟尼名法我也五如來二月在娑羅樹間等者涅槃第三十卷云善男子以是因緣故我於此娑羅雙樹間大師子吼師子吼者名大涅槃善男子東方雙者破於無常獲得於常乃至北方雙者破於不淨而得於淨善男子此中衆生爲雙樹故護娑羅林不令外人取其枝葉斫截破壞我亦如是爲四法故令諸弟子護持佛法何等爲四常樂我淨此四雙樹四王典掌我爲四王護持我法是故於中而般涅槃善男子娑羅雙樹華果常茂常能利益無量衆生我亦如是常能

利益聲聞緣覺。華者喻我。果者喻樂。以是義故。我於此間娑羅雙樹入大涅槃。師子吼言。世尊。如來何故二月涅槃。善男子。二月是陽春之月。萬物生長華果敷榮。江河盈滿。是時眾生多生常想。爲破眾生如是心故。說一切法俱是無常。唯說如來常住不變。善男子。孟冬枯悴。眾不愛樂。陽春和液。人所貪愛。爲破眾生世間樂故。演說常樂。結上已說之者。此下例說我淨云。我淨亦爾。如來爲破世世我世世淨。故說如來眞實我淨。言二月者喻於如來二種法身。冬不樂者。智者不樂如來無常入於涅槃。二月樂者。喻於智者愛樂如來常樂我淨。

據此即知佛三月滅度爲表常樂我淨。然兩重四倒總有八倒其四念處觀既有性相兩重治於八倒即成八行終至成佛即名八德謂法身常等四德是寶德示現色身無常等四德是權德納耶輪等現不淨也受金槍等現苦也隱八自在現無我也下生入滅現無常也故天台云娑羅雙樹四枯四榮正表於此枯榮之言是天台所立文在別譯經本中謂法性之色約大品經說實非是淨凡夫計淨是名顛倒實非不淨小乘計不淨亦名顛倒今觀色種即空空中無淨云何染著則凡夫淨倒破枯念處成色種即假假智常淨云何滯空而取灰斷言色不淨是名二乘不淨倒破榮念處成觀色本際非

空非假非淨不淨乃名中道佛表此理故於中間而般涅槃餘三類此觀受心法若無常無我等例之故云常等然此眞實四德既具如上諸門義理不同故疏備舉云佛之德也疏本乎一心者上所引起信論中眞如四德之文是立義分中論主總立一心為本於中有心眞如心生滅二門心眞如具常等四德心生滅中始本不二為究竟覺亦是四德勝鬘等意皆然故知倒正常等並不離一心佛無邊德亦無非一心廣如華嚴經夜摩偈讚品及此疏下釋普賢章初種種幻化皆生如來圓覺妙心文中所說可檢敘之疏專一下二明

脩心成其果德二。一舉類乾道四德。既始於一氣。故道門脩鍊專於一氣。道經云。專氣致柔。意云。元氣是自然大道。性本靜默柔弱。故能生於動。老子云。靜為躁居。能生剛強。又云。柔勝剛。弱勝強。庶人不能安靜默守柔弱。故乖於道。不能保壽命。不能成萬事。不能為人君主和於天下。故老子云。彊梁者不得其死。又云。富貴而驕。自遺其咎。又云。飄風不終朝。又云。馳騁田獵。令人心發狂等。故違道之人。專注其志於至靜至柔一元之氣。夫子云。志於道。合於自然大道。勤而行之。保雌守弱。綿綿不已。故老子令人為而不恃。長而不宰。挫銳解紛。知白守黑。勿矜勿伐。若拙若訥。抱一為天下式。如水處眾人之所惡。如嬰兒之未孩。此上皆撮略道經中文也。儒道二教。大意皆然。不繁具引。功用既著

而致於柔名爲成道也。脩成之時。還成本道。故道經云。夫物芸芸。各歸其根。歸根日靜。靜日復命。復命日常。又云。復歸於無極。此如佛教中反本還源爲究竟果。道成則能保壽命。成萬事。子育萬物。既合於乾道則各正性命。保合大和。乃利貞也。故老子云。天下之至柔。馳騁天下之至堅。又說當其無有其用。外其身而身存。終不爲大。故能成其大。周易謙卦中說。謙如水而能下。故百川歸之而成大海。西昇經云。柔弱莫過於氣。氣之柔弱莫過於道。道所以柔弱者。包裹天地。貫穿萬物。夫柔之生剛。弱之生強。而天下莫能知其根本所從生者乎。根本者。柔弱也。據上諸文。皆云道至柔弱。故今云專一

氣而致柔也專一氣是脩行而致柔爲成道故下正明云脩一心而成道以對此也但文異耳所言一者若論根本即是元氣以未分清濁故云一也若約脩鍊即是和氣謂胎息法綿綿若存不縱不抑絕諸造作不運心機合本元氣離太急太遲太麤太沈等名爲和氣陰氣陽氣和通不二故云一也故道經云冲氣以爲和得氣和柔如骨中有髓等又云谷谷養神也不死是謂玄牝玄牝之門是謂天地根綿綿若存用之不勤又云抱一能無離乎一者道始生太和之精氣也專氣致柔河上公注云專精氣使不亂則形體應物而柔順也能如嬰兒乎又云心使氣曰彊心當專一則神氣實內是日柔弱役心使氣則和氣去中是曰彊梁鈔釋曰上柔下彊可

以得失相對說之。如上說乖道而彊梁。合道而柔弱是也。是謂深根固蔕。人以氣為根，以精為蔕。又云天得一以清等。地寧神靈谷盈萬物生王侯正。是以聖人抱一為天下式。莊子云。一其性。飾則二也。養其氣。不以心使之。合其德。不以物離性。黃庭內景云。殊途一會。同歸一氣。歸要終一。志不久昇虛無。學道專一。與虛空同體則神仙可致。又云。正一含華乃充盈。存正守一神氣榮華。肇公云。守眞抱一。不染外物。清虛太一。其何有失。繫辭云。夫乾其靜也專。其動也直。直則正也。釋曰。上所引文。皆是儒道脩鍊之門。專氣而為要妙之義也。脚注者。皆各是本注。謂河上公注老子。郭象注莊子。韓康伯注繫辭。梁丘子注黃庭。

經

疏脩一下。二正明佛果之德。既本乎一心。若不脩

一心而乃別脩者豈成佛道如磨甎不成明鏡鍊鐵不得眞金等故清涼大師所說萬行並不離心但能覺了自心現量畢竟清淨即一念之中萬行備足心不起止也知不起觀也不緣萬境捨也止妄不生戒也安心諦理忍也心無間斷進也心體離念法也心之本覺佛也體相無違僧也六度三寶並一心故華嚴經云菩薩修諸佛法淨諸佛刹積集妙行調伏眾生乃至得大菩提悉不離心是故應以善法扶助自心應以精進堅固自心應以忍辱坦蕩自心應以智證潔白自心應以智慧明利自心應以佛自在開發

自心應以佛平等廣大自心應以佛十力照察自心
又云菩薩應知自心念念常有佛成正覺何以故諸
佛如來不離此心成正覺如自心一切眾生心亦復
如是據上等文故知欲成佛道必須脩一心也而言
一者論云心眞如者即是一法界大總相法門體所
謂心性不生不滅等此總相心通於凡聖因果不分
染淨故云一也疏心也下二正顯示八一標舉心者
如來藏自性清淨心也汎言心者總有四種梵語各
異翻譯亦殊一紇利陀謂肉團心二緣慮名心謂八
種識俱能緣慮自分境故三質多此云集起心即第

八識集諸種子起現行故四乾栗馱謂堅實心今辨此也疏冲虛下二直顯冲者深玄也華嚴序云汪洋冲融又云包納冲邃疏云冲深包博故老子云道冲而用之或不盈虛者非質故妙者染而不染故如蓮華雖在淤泥不為所染故喻妙法也天台解妙有其十義天長疏解妙云非麤非妙方名至妙故下文云種種幻化生於如來圓覺妙心粹者精純也炳煥者俱是至明之相炳著煥爛也故華嚴疏序述十玄門中微細相容安立門云炳然齊現猶彼芥瓶意取歷歷分明不錯亂之狀矣論語云煥乎其有文章注云

煥明也。靈明者。若但云明。未揀日月之類。故云靈也。意云心之明者。在無法不知。而無分別。無法不現。而無差別。幽靈神聖。寂然洞然。故曰靈明。卽此靈明。而炳著煥爛。疏無去下。三豎通無去無來者。謂此心不還向前際去。不從後際來。亦不於現在住。現在住者。是諸有爲法也。故成唯識論云。住表此法暫有用。今不同彼。以此眞心無相無能所。故不可見之於現在。淨名云。但以數故。說有三世。非謂菩提有去來今。良由菩提亦無自性。卽同眞心。故非三世。若就菩提當相則有始無終。豈免初際。冥通三際者。由不屬三際

故俱通也。且如今日眼識不能見昨日色者。以隨所見色皆落謝過去也。今以眞心不隨諸法遷向過去故於今時向眞心中能現前際諸法影像歷歷。亦能預現未來之法歷然然雖通於三際。三際求之皆不可得。與所知所現三際之境而不可分故言冥也。華嚴經云。法性徧在一切處。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。前三句通三際後一句冥合。疏非中下四橫徧言非中外者有二意。一不在身中及中間。亦非身外。若在身中中間則有處所。若在身外則非我心。根塵識三皆不可得。何有內外中

問者焉。二謂此心非有無二邊。故非非外。二邊既遣。中道亦亡。故非中。非中非邊。是絕待靈心也。此言非中。所謂非內中。非謂是非中。言非外者。所謂非是外。非謂是非外。洞徹十方者。心有所在。則有所不在。以無所在故。無所不在。故洞徹十方也。洞徹二字。通論議亦不殊。若對冥通之言。則二文文勢稍異。謂洞然透徹。無所不偏。意顯決定舉體全偏。非莽鹵隨宜而說。然冥與洞。各於句中。互相影略。二皆備矣。不妨亦云冥通十方。洞徹三際等。疏不滅下。五眞常。不滅不生者。眞心不變。故不生滅。起信云。所謂心性不生不滅

然不生滅。三性不同。謂徧計無體。可生可滅。依他起性。卽生不生。卽滅不滅。圓成實性。自體本有。不待新生。盡未來際。究竟常住。永不斷滅。今卽當此自性不生不滅。不同前二。若三性相對。各據自相說者。卽偏計之法。妄生妄滅。圓成眞心。不生不滅。依他有二。謂相同偏計。似生似滅。性同圓成。不生不滅。華嚴云一切法無生。一切法無滅等。以依他無別自性。故全同圓成也。一切大乘經說一切諸法不生不滅。寂滅常住等。皆此義也。豈四山之可害者。涅槃二十九云。如我昔告波斯匿王。大王。有親信人從四方來。各作是

言。大王。有四大山從四方來。欲害人民。王若聞者當設何計。王言世尊。設有此來無逃避處。唯當專心持戒布施。我即讚言。善哉大王。我說四山。即是衆生生老病死。生老病死。常來切人。云何大王不脩施戒。今云害者。以經云欲害人民也。若就經文法合云。生老病死。常來切人者。今即應云。豈四相之可切。亦通疏離性下。六絕迹。離性離相者。諸法無性皆空。即性也。謂色即空等。緣生諸法即相也。謂空即色等。今以眞心雖空無一物。而體非空故離性。雖隨緣成一切色等諸法。而體非色故離相。離相離性。故名中道眞性

也。奚五色之能盲者。奚何也。五色能盲。即道經云。五色令人目盲。貪淫好色則傷精失明也。五音令人耳聾。好聽五音則和氣去心。不能聽無聲之聲也。五色者青黃赤白黑。五音者宮商角徵羽。文中舉此五方正色正音。餘可例知。今疏意云。夫色能盲者。只能盲對色之識。今眞心離相。不與色對彼豈能盲。若對色色即空。復誰能盲。道教中以虛無寂寞爲道。忘情絕智爲脩。故觀色聆音。即盲聾失道。今眞心離性。不滯空無。故見色聞聲。聲色不能盲之昧之也。如鏡明見色。色何翳明。疏處生下。七不變。四句兩對中。皆上句以法標之。下句以喻顯之。無始生

死漂溺有情故如流無邊無底故如海。涅槃是第一義天高超彼岸之義故有岸天之言驪珠者驪龍頷下有明月寶珠光明洞徹雖在海中光明不滅不同燈燭入水則滅然不能偏照海中所有一切故云獨耀衆生雖處生死之中此心靈鑒不昧然且迷之不覺不覺故不能通達一切但照體獨立如珠獨耀故梁武帝製達磨大師碑文標意云滄海之內有驪龍珠曰毫色天莫見人莫識我大師得之矣滄者是水深廣幽遠之貌如天蒼蒼是高遠之貌踞涅槃岸者涅槃此云圓寂一切諸法皆空心本無念融為一眞

體性無別生死喧動故眞心圓滿皆寂靜也踞者安
然而居之謂也故時人皆呼憍慢貢高爲踞傲法華
云遥見其父踞師子牀寶几承足疏云若非蓮藏化
主孰踞其源桂輪者月也月中有桂故目之爲桂輪
碧天者晴秋之夜無雲霧故唯見碧色其猶第一義
天無諸惑業雲霧故喻碧天既諸法皆空寂則心之
本覺大智慧光明徧照法界離諸分別故云孤朗然
月在靑天無所不照是以心圓寂時如天之月不同
海珠又前云獨者約就迷時但能自照不能普照一
切今云孤者約晴霄秋天唯月普照天下星等燈燭

皆不可類。如卽體之智。非對待始覺之智可比。疏大矣下。八隨緣大矣哉者。何歎之辭。周易文勢也。或在所歎之上。卽大哉乾元萬物資始。又云大哉乾乎剛健中正純粹精等是也。或在所歎之下。卽乾始能以美利利天下。不言所利大矣哉。又云隨時之義大矣哉。又繫辭云。盛德大業至矣哉等是也。今兼兩勢。謂略述此心豎窮三世。橫徧十方。於諸法中無不通徹。述之不可窮盡。故結歎云大矣哉。兼欲述下能生起萬法性相無礙深遠廣博之德。故標歎云。大矣哉也。萬法資始者。正明此心不守自性。隨緣生起世間一

切染淨諸法也。今且先明迷此眞心成有漏染法。後方約此下疏文顯此心離倒。本具河沙功德妙用。性相無礙元是無漏之法。且初染者。謂諸衆生雖本有此淸淨心。由無始已來。迷之不覺。論中根本不覺也。即獨頭無明迷眞之義。論云。謂不如實知眞如法一故等。故妄認四大緣慮爲己身心。下文云。妄認四大等。故展轉生起枝末。枝末自有三重。一由前根本無明故。起種種煩惱。二由煩惱故。造種種業。三由業成故。受六道種種生死苦報。佛名經云。獨頭無明爲煩惱種。又云此三障者。更相由藉。由煩惱故。以起惡業。惡業因緣故得苦果。一從無明起煩惱者。略說

煩惱麤相。唯貪瞋癡。謂既妄認四大五蘊爲自身心自然便貪一切榮樂之事。欲以潤之。便瞋一切違情之境。恐損害之。愚癡之情種種計校。如上煩惱皆由迷眞[illegible]妄而起也。二從煩惱起業者。既貪瞋猛盛。即造十惡等業。或貪求生富樂之報。造諸善業。或厭下苦麤障。欣上淨妙離俗。四禪八定不動業。由迷第一義故。善惡不動俱是有漏染業也。三從業受報者。然聲響形影之報。纖毫不差。由前惡業成。則有地獄餓鬼畜生等種種苦報。由前善業成。則有四洲及六欲天等。種種樂報。由前不動業成。則有色界四禪無色

四空等種種差別之報所受苦樂之身是別業正報。所居勝劣器界是其業依報然萬法展轉有所親依。唯初不覺親依清淨心性即知萬法就最初始起必藉眞心故云資始不言資生如乾云資始坤云資生地親生故後明此心具河沙德用者如次疏說疏萬法下二示心之覺相三一會妄顯眞以標指上云萬法通於染淨此云萬法且約染相會染皆空方顯淨相淨相與性即無礙也釋此一段之文作四重分別一具釋二配禪宗三配五教四辨所用之文字且初具釋所言虛僞者虛妄詐僞也謂但有其妄相而無

實體曰虛。隱其虛相。能現實狀曰僞。故論云。三界虛僞。

圓覺經略疏之鈔卷第一

# 圓覺經略疏之鈔卷第二

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏緣會而生者應先問云何得知萬法虛僞答必待衆緣相會方能生故故云緣會而生緣有其四謂因緣等無間緣所緣緣增上緣且就因緣解者有其內外外者如穀子水土人時而芽得生泥團輪繩陶師而器得成內謂過去已熟之業爲因此世父母爲緣而此身得生未有一物不假內因外緣而得生者故中論云未曾有一法不從因緣生也此上猶對小乘宗說若窮究緣生之義從本起末說者清淨心性爲

因根本無明爲緣生三細業識爲因境界爲緣生六麤廣如起信論說疏生法本無者旣屬衆緣自無其體當知一切生法不待滅而本無故云生法本無故中論次前句云是故一切法無不是空者又云因緣所生法我說卽是空又云諸法不自生亦不從他生不共不無因是故知無生肇論云一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有緣離則滅如其眞有有則無滅以此而推雖今現有有而性常自空乃至實相自無非推之使無故名本無又解生法卽二執也生空法空故云本無疏一切唯識者問旣一切本無何

以現見諸法。答。唯是自己妄想心識所變現故。故云一切唯識。以意識想塵。或時想無爲有。想有爲無。卽如心識所想無定。以喻五識緣五塵亦然。故成唯識云。彼我法相。我有種種相。法有種種相。此我法二種。攝盡一切世間諸法也。皆依內識。識體所變見相。二分而起假說。隨緣相而立假名也。非依離識實有我法。又云。變謂識體。自證分也。轉似二分。見分相分也。然有漏識自體生時。皆似所緣及能緣相。所緣相。名爲相分。似能緣相名爲見分。此有二釋。一似云識體是有。二分是無。無而似有。故云似也。二云二分亦有。是依他起。所言似者。似偏計實有之二分也。相見俱依自證起。故依斯二分施設我法。彼二離此無所依故。二十唯識偈云。唯識無境界。以無塵妄見。如人目有翳。見毛月等事。起信論云。一切諸法。唯依

妄念而有差別。若離心念。則無一切境界之相。又云心生則種種法生。心滅則種種法滅。問。若無外塵。但妄見者。應一切時一切處皆見有色。或皆不見。何故於有色時處眼則見色。餘無色時處則不見耶。答。如人夢中所見境界諸物。雖一切是無。從想心起。然亦不妨見有物處見。無物處或先見後不見。或初不見後見。非處處皆見。亦非一期長見。心識變起諸法。無而見有亦然。又問。若爾。何故多人同處同時皆同於有處見有。無處見無。有時見有。無時見無耶。答。如百千餓鬼同依業力。皆於無膿血猛火等處。同時而見。

豈清流河水實有猛火等耶。故知一切俱是心識。疏。識如幻夢者先問曰。既是心識變起諸境。諸境雖無心識還有。何以前云生法本無。有爲心識。豈非緣生法耶。故此答云。識如幻夢亦卽是無。然唯識論亦有此喻。而所用之義不同。彼云我法分別熏習力故。諸識生時。變似我法。如幻夢者。幻夢力故。心似種種外境相現。緣此執爲實有外境。彼釋意云。幻夢所見之物雖無。其幻夢則不是無。故有力變起妄境。今就無相及法性宗中所釋意卽不然。二喻之中。且約夢說。謂夢想與夢境俱是無法。若言一有一無者。則夢想

與所見物應異異則夢不是物物不是夢覺來夢滅其物應在如莊周睡時夢見身爲胡蝶在華園中蝶若非夢夢又非蝶則寤來夢滅胡蝶應在以二物眞妄別故又蝶若非夢應是眞蝶夢若非蝶以何爲相以此而推夢想與胡蝶雖似能見所見之殊其實一體所言夢者但是莊周睡時本有心識由昧略故忽然妄現倒想及胡蝶華園等相卽呼此相及想而爲夢也於此虛妄一夢之上似有內外身心之殊內心卽蝶想身卽蝶相外卽華園之相理實而言想卽牒蝶卽想蝶相既全空無牒想豈獨是有又所執牒相

分明似有。豈便有耶。又若能執之想瘖來雖無。不妨未瘖之時。且是有者。所執蝶相瘖來雖無。未瘖之時。亦應是有。若爾。即是心境俱有。何言唯識。今窮本末。以法合喻。謂所言唯識者。但是迷人。（合睡）本有性淨眞心。（合莊周睡時本心故。文句疏云。但是一心。）由不自了悟故。（合於眛時）遂有三細六麤等現。（合於蝶相）即呼此等云唯識也。（合夢）於此一類妄識之上。似有內外之殊。（內合蝶想。外合蝶相。）其實境是識境識是境識。（合蝶即想。想即蝶也。）故傳大士云。未有無心境。曾無無境心。一一對喻。昭然可明。智者審思矣。佛於權教說唯識理者。良由未顯出性淨眞心。且含在第八識

中。故以泯境存心。至終教了義經中。顯出眞心本覺方言心境俱空也。成唯識亦云。唯遣執心心所外實有境故。說唯有識。若執唯識眞實有者。如執外境亦是法執。若約病患之喻說者。如人本有淨眼。被風熱等翳。根本無明也。無眼之人。必不患翳。無佛性物。必無妄想也。卽見空華種種相貌。六塵境也。成唯識論釋意云。空華雖無。其見華之翳眼非無。今意卽云。離於本眼。無別見華之眼。如離眞淨心性。無別八識之殊。翳是熱氣。熱氣復云何能見。故能見所見皆是虛妄。但以翳故。本淨之眼。虛妄見華。卽知境識皆空但以迷故。眞淨心中。虛妄見境。但言識無不言不迷。

但言本眼外無別翳眼。不言不翳。餘諸風熱昏狂等患皆例此知。亦於本心之外。無別狂心等也。疏但是一心者。問。據上所說。既心境皆無。誰是見無之者。且如眞理本無見有之者。故見有爲妄。今若亦無見無之者。見無亦應是迷。又雖夢想夢蝶不實。且不妨有莊周身心。今既心境俱無。依何妄現根識塵境。故答云。但是一心。謂夢想兼胡蝶二相。但是莊周一人。無別二相。妄識兼妄境二法。亦但是眞實如來藏一心無別二法。故根身器界。及心心所。一切皆空。無非一眞心也。諸大乘經論。皆說萬法唯心。是此義矣。然唯

心之義淺深有異。若法相宗言唯心者。但是有爲心識。緣慮積集了別辨境爲相。卽是此上來云。一切唯識是也。若法性宗云。唯心者直是眞如之心。無爲無相。離諸緣慮分別。緣慮分別。亦唯一心。故起信論云。心眞如者。卽是一法界大總相法門體。云云。乃至離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變異。不可破壞。唯是一心。故名眞如。此中云緣慮分別等。唯一眞心。例如彼法相宗中。說諸外境唯八識也。問。若爾。則諸佛菩薩豈但見無相眞心。更無有境界等耶。答。理實如此。故經云。離一切相。卽名諸佛。等。但得妄想

根識塵境之執都盡則成融通自在身智國土染淨
無礙如下覺相中說疏心寂而知者先問眞心既非
色聲香味等相復無分別緣慮愛惡等相未審何者
是此眞心眞心自體有何勝能云何表顯的有眞心
凡欲釋諸法門皆須釋名出體不可但言一心不出
體相故此答云寂而能知也寂者是實體堅固常定
不喧動不變異之義經云一切空寂法是法寂不空
若無眞心之體說何物寂何物不動不變耶知者謂
體自知覺昭昭不昧棄之不得取之不得是當體表
顯義非分別比量義上言不喧不變動等者只說此

知寂而不變等也。寂是知寂，知是寂知。寂是知之自性體。知是寂之自性用。故清涼大師答順宗皇帝心要云。靈知不昧性相寂然。又云以知寂不二之一心契空有雙融之中道。此經云圓覺普照。（知也）寂滅無二。（寂也）瓔珞經說。等覺照寂。妙覺寂照。金光明經。攝大乘論說。佛果無別色聲功德。唯如如（寂也）及如如智（知也）獨存。荷澤云。即體之用自知。即知而體自寂。名說雖差。體用一致。誠謂用而常寂。寂而常用。知之一字。衆妙之門。恆沙佛法。因此成立。華嚴問明品說。佛境界智佛境界知。二相各別。偈答知云。非識所能識。亦非心

境界。其性本清淨。開示諸羣生。彼疏釋云。知卽心體通於染淨。然此眞心有二種用。一自性用。二隨緣用。今言知者。卽自性用。不待對緣本自知故隨緣用者。卽一切分別。種種心識差別智慧及一切所作所爲成辦一切事業。以必待對緣方能發現及能成辦故。如大摩尼寶。能現一切色像。亦能隨意出生一切所要之物。名隨緣應用也。若無意願。卽不出生。又於不對緣之時。亦不能現。故其珠之光明。卽表裏透徹。常自照耀。對物不對物。堅實明淨。常無增減。其中影像。不妨或有或無。種種變易。堅淨猶心之寂體也。明照

喻心之智用也。堅淨者。卽明而堅淨也。靑黃種種差別者。卽對境能靑黃等也。疏。自之圓覺者。結成此經所詮法也。若於寂知之境。但見身心外塵生死變動之相。及頑礙念念之相。卽不名覺。故論云。一切衆生不名爲覺等。設於身心空有等中。覺有能知之心。不屬諸物。常自能知。雖似覺相。亦不名圓。以空有等法不卽覺故。覺心之外。仍有空有等故。故非圓也。今此良由從萬法展轉推逐。悉無一法體存。但是一眞之心。豎窮橫徧。心外無別一法。盡是覺心。故名圓也。故下文云。證得諸幻滅影像故。爾時便得無方淸淨。無

邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心淸淨乃至一切覺
故首楞嚴云若有一人發眞歸源十方虛空一時消
殞又云寂照含虛空却來觀世間猶如夢中事是以
觀推萬法虛幻如夢本空顯出心體卽名圓覺矣上
來具釋竟二配禪宗者從萬法虛僞乃至識如幻夢
五句是空義兼此寂知正是荷澤所傳空寂是心知
是用之宗旨也三配五教者然此一段於五教中具
足其四以此經但分同華嚴故不配圓教謂初二句
小乘教次二句大乘法相教次識如幻夢一句意顯
心境全空卽大乘破相教此二合之爲始教也後三

句頓教兼次上三句與此相合以為一義即是終教。又此後三句中初句含終次句正頓後句含圓。四顯所用文字者然此段文句皆有所憑唯目之圓覺一句是自結成矣謂論云三界虛偽唯是一心今以躡前萬法之言故但改三界字為萬法字耳緣會而生及本無之言即是肇論宗本義中標云本無實相法性性空緣會一義耳釋云一切諸法緣會而生緣會而生則未生無有云云如上所引乃至有而性常自空故謂之性空性空故故曰實相實相自無非推之使無故曰本無又生法二言法相宗經論章疏之常談也一

切唯識識如幻夢者成唯識論文但是一心者起信論文則改唯字為但字矣疏彌滿下二卽體之相以圓收二初離過上推心境俱空顯出圓明知覺既無一塵一念之相卽廓周法界彌然畟音測滿無有邊涯是一味之覺無不清淨故下文云爾時便得無方清淨乃至一身多身一世界多世界盡於虛空圓裹三世一切清淨於眞覺境中無別一塵有體之法何以故色乖空故如火乖水水不容火故云中不容他此卽法界觀中眞空絕相觀也於中正當泯絕無奇觀矣彼亦云頁由會色歸空空中必無色又此中亦無

於空何以故覺非空故故佛頂經云若有一人發眞歸源十方虛空一時消殞是知空色俱絕故云不容他也故泯絕無寄觀中又云不可言卽色不卽色卽空不卽空等又云生心動念卽乖法體失正念故皆是不容他之義也亦應云以容他物卽乖法體又亦是理事無礙觀中以理奪事門彼文云事既攬理遂令事相皆盡唯一眞理平等顯現以離眞理外無片事可得故據此卽上推萬法虛僞乃至寂知卽當事能顯理門也然中不容他之言此是佛頂經文勢彼云云何是中更容他物疏故德下二具德二初法二

初總標具德謂根塵識等一切諸法若是實有即乖覺性故華嚴云未曾有一法得入於法性今以一切淸淨不存一微塵之自體故無邊淸淨覺中所有一切諸法莫不一一盡是性之德相性之業用如金之器器器皆金如鏡之像像像皆鏡故云皆同一性此是會事歸理也言德用者德即相大用即用大皆同一性即體大然此德用盡收色心境智時處教義行位一切諸法不同論中翻對妄染本空但顯自性之德言無邊者有二義一事法數多過於河沙無有限量二謂此諸法等無自體故無有分限名無邊矣疏

性起下二釋成性相無礙理事交徹事不異理理不異事互相融故謂覺性離前執計之過故能全體起爲一切諸法如金出鑛方爲諸器如鏡垢盡方顯萬像性外無別一法爲能所起起唯性起故晉譯華嚴經有性起品華嚴關鍵中有性起門縱說諸緣互相資發就此門中緣起亦成性起然法相宗所說眞如一向凝然不變其緣起法自是有爲色心若此法性宗所說眞性洞鑒靈明全體卽用故擧體常爲萬法擧體常自寂然寂然是全萬法之寂然故不同虛空斷空頑凝而已萬法是全寂然之萬法故不同徧計

倒見定相之物擁隔阻礙。境智歷然者。一切諸法。雖其數無量。不出色心收盡。但倒執之時。色等諸法。是五根六塵。心心所法。是情識緣慮等念。今無能所之執。故成無邊妙境。無量智慧。此二句卽當依理成事門。及理如事現門。相得性融。身心廓爾者。卽事如理徧門。謂諸事相。旣全性起。起不異性。故隨所依性廓周法界。故下文云。身心寂滅平等本際。圓滿十方。不二隨順。又云覺性徧滿。圓無際故。當知六根徧滿法界。乃至六塵四大。陀羅尼門等。徧滿法界。疏。方之下。二喻賢首品十種三昧門中。弟一圓明海印三昧門

也謂大香海澄渟萬象歷然齊現猶如印文影像如諸相海水如圓覺故文云或現童男童女形天龍及與阿脩羅乃至摩睺羅伽等隨其所樂皆令見衆生形相各不同行業音聲亦無量如是一切皆能現海印三昧威神力又大集經云閻浮提一切衆生身及與外色大海中皆有印象故名海印菩提亦爾是名菩提海印三昧清涼以十義釋之具在大鈔越彼太虛者有二義故越一若以目覩此虛空此空尚以色爲邊際故二若以智觀此空此空是識所變但是覺性之中一分義故又眞覺融色故彌徧十方此太虛

不能融色故不徧既不融即相礙故佛頂云空生大覺中如海一漚發。慈云。首楞歎虛空之小。圓覺嗟法性之寬。比之常談海形牛跡故云越也。疏恢恢下三結歎覺體超名相。恢恢者廣大曠遠之狀。老子云。天網恢恢疎而不漏。夫所羅網恢恢甚大雖自疎遠何察人善惡無所失也。莊子云恢恢焉猶有餘地。晃晃者日光熾盛照耀輝赫之貌也。恢恢體也寂也圓也。晃晃用也知也覺也。迥出思議之表者。不可思議也。何名不思議。心言不及故。謂理圓言偏言生理喪。法無相想思則亂生。故金剛三昧云。千思萬慮不益道理。徒為動亂失本心王。故知心王

言語道斷。名是言語道路。心行處滅。相是心之行處。故古德云。口欲辯而辭喪。心將緣而慮息。則迴出於言象之表矣。云心言不及者。謂法無名。故言不及。法無相。故心不及。於所緣境。非定名定相。故於心口不可思議。何法不思議。即圓覺性相無礙也。何故不思議。即染而淨。凡聖通局之類。一一例之。又非性相故。何用不思議。假名引導。尚恐難入。令泯絕蹤迹。於生何益。顯法超情。令亡言故。謂法體實離思議之境。若令住思議。永不能入。今說離言超情。眾生即忘言絕慮不住言象而求之。自然入也。故六七祖師皆有善惡不思量等言矣。

圓覺經略疏之鈔卷第三

圭峯蘭若沙門宗密於大鈔略出

疏我佛下。二明教二。一總敘教起因緣二。一明佛悲念。我佛證此者。此謂前不思議融通法也。佛證此法得無上安樂。無上菩提覺法樂。無上涅槃寂滅樂。愍一切眾生皆有此安樂之法。而乃迷之。橫受虛妄之苦。故賢首云。眞樂本有。失而不知。妄苦本空。得而不覺。故十地論云。佛成道七日未說法者。顯示自樂大法樂。故復捨如是妙樂。悲愍眾生。爲說。故知諸佛證唯證此。說唯說此。故法華云。佛自住大乘。如其所得法。定慧力莊嚴。以

此度眾生。自證無上道。大乘平等法。若以小乘化。乃至於一人。我即墮慳貪。此事為不可。疏再歎奇哉者。即華嚴出現品云。佛子。無一眾生而不具有如來智慧。但以妄想顛倒執著而不證得。凡夫妄想。權小執著。顛倒通二。若離妄想。一切智自然智無礙智則得現前。便舉一塵含大千經卷之喻。後合云。如來智慧亦復如是。具足在於眾生身中。但諸凡愚不知不覺。不得利益。爾時如來普觀一切眾生。而作是言。奇哉奇哉。故云再也此諸眾生。云何具有如來智慧。迷惑不見。我當教以聖道令其永離妄想。自於身中。得見如來廣大智慧與佛

無異。疏三思大事者。三思之言。有其五意。一者十地經。是佛初成道第二七日說。故論判云時勝。謂成道第二七日說故。問。若爾。初表勝。初七日初七思惟因行能說之智。緣所化之機。行故。何故不說。論文答曰。逗物機。故思惟行。釋曰。十地論但云思惟。今云三思者。外有文而內有義。有義者。夫思惟忖度。審諦。必審覆再三。以為後軌。如三請三禮之類也。外有文者。即論語云。季文子三思而後行。子聞之曰。再斯可矣。注云。文子忠而有賢行。其舉事寡過。不必乃三思也。今借此語以對上再歎之言也。二者法華經云。我始坐道場。觀樹亦經行。於三七日中。思惟如是事。今云三思者。三即三七日。思即

思惟。如我所得智慧微妙最第一。即大事也。復當具是事。引本文。即此是十地論中。思惟因行也。衆生諸根鈍著樂癡所盲。如斯之等類云何而可度。此十地論中思惟緣行也。故下云。悟有易難。今此但是難者。正由著樂癡所盲故難悟也。疏言大事者。經云。諸佛世尊唯爲一大事因緣。所謂欲令衆生開佛知見。使得清淨故。出現於世等。義如下釋。疏既全下。二敘佛化儀三。一明利濟心等。既者已也。是躡前證此之言也。謂前云證此。又云三思等。已是摧魔軍。全十力訖。今爲欲顯演教度人儀式故却牒起成道之相。故云摧魔等也。全者簡菩薩十力。智度論說菩薩亦有十力。故今云全十力。即佛智

也。諸論皆云十力。華嚴梵行品文。乃名智也。然如來唯一諸法實相智力。此力有十種用。故說爲十。名力者能摧怨敵。故不可屈伏。故其十種別義。在下佛答普眼文中有十力章廣釋。疏能摧等者。本行經說悉達太子向菩提樹下。心念欲度波旬。放光照三千界波旬自然聞偈聲說。太子欲證大明。空汝境界。魔領無量徒眾。詣菩提樹。變現種種可怖畏相。太子唯思念法。心不擾亂。云云。乃至魔退。諸天讚喜。即於其夜成阿耨菩提。言樹下者。菩提樹下也。今却以十力在降魔前者。但取文便。非謂成道在降魔之前。疏爰起四

心者爰是發語之辭爾雅云爰曰也起謂發起四心者謂慈悲喜捨四無量心也菩薩從初乃至成道常運此四種心教化眾生謂慈能與樂悲能拔苦喜謂慶彼得樂捨謂怨親平等此四種心各具三緣一者生緣緣一切眾生相二者發緣緣五蘊差別之相三者無緣不住上二相也皆廣大無量故云四無量心疏寶藏者涅槃第七因說常樂我淨迦葉菩薩問云世尊二十五有有我不也佛言善男子我者即是如來藏義一切眾生悉有佛性即是我義如是我義從本已來常為無量煩惱所覆是故眾生不能得見善男子如貧女人舍內多有真金之藏家

人大小無有知者。時有異人。善知方便。語貧女人曰。云。乃至是人即於其家掘得眞金之藏。女人見已。心生歡喜。生奇特想。宗仰是人。善男子。衆生佛性亦復如是。一切衆生不能得見。如彼寶藏貧人不知。善男子。我今普示一切衆生所有佛性。爲諸煩惱之所覆蔽。如彼貧人。有眞金藏不能得見。如來今日。普示一切衆生諸覺寶藏。所謂佛性。而諸衆生見是事已。心生歡喜。歸仰如來。第十八又云。善男子。大涅槃經悉是一切諸佛祕藏。何以故。諸佛雖有十一部經。不說佛性。不說如來常樂我淨。諸佛世尊不畢竟涅槃。是

故此經名爲如來祕密之藏十一部經所不說故故名爲藏如人七寶不出外用名之爲藏又如來藏經有九種喻喻如來智慧隱在衆生身名如來藏今疏引者第五喻也經云譬如貧家有珍寶藏寶不能言我在於此既不自知又無語者不能開發此珍寶藏一切衆生亦復如是如來知見大法寶藏在其身內不聞不知耽著五欲輪轉生死受苦無量是故諸佛出興於世爲開身內如來法藏九喻之中義意并餘八喻文義並如下文殊章廣釋然彼經末總校量功德云供養過去恆沙佛乃至造恆沙七寶臺高十由

旬。日日如是乃至五十恆沙七寶臺供養恆沙如來不如有人云云百分不及其一云云乃至譬喻所不能及。凡夫身中佛難信故信者功德倍多疏然迷下二明隨器頓漸迷頭捨父二喻皆喻眾生迷失本性謂為本無故輪迴生死。此是佛所化之機也。於中復有二類故舉兩喻言迷頭者。佛頂經第四云富樓那言敢問如來。一切眾生何因有妄。自蔽妙明。受此淪溺。佛告富樓那。汝雖除疑餘惑未盡。吾以世間現前諸事今復問汝汝豈不聞室羅城中演若達多。忽於晨朝以鏡照面。愛鏡中頭眉目可見瞋責己頭不見面目。以為魑魅無狀狂

走於意云何此人何因無故狂走富樓那言是人心狂更無他故佛言妙覺明圓本圓明妙既稱爲妄云何有因若有所因云何名妄自諸妄想展轉相因從迷積迷以歷塵劫雖佛發明猶不能返如是迷因因迷自有識迷無因妄無所依尙無有生欲何爲滅得菩提者如寤時人說夢中事心縱精明欲何因緣取夢中物況復無因本無所有如彼城中演若達多豈有因緣自怖頭走忽然狂歇頭非外得縱未歇狂亦何遺失富樓那妄性如是因何爲在汝但不隨分別世間業果衆生三種相續三緣斷故三因不生則汝

心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周法界不從人得何藉劬勞肯綮修證言捨父者法華信解品須菩提等四人聞方便品及譬喻品未曾有法以喻領解今取意撮略敘之大意云如人年小捨父逃逝久住他國至五十歲年既長大加復窮困馳騁四方以求衣食漸漸遊行遇向本國其父先來求子不得中止一城其家大富財寶無量窮子傭賃展轉遇到父舍住立門側遙見其父踞師子牀寶几承足諸婆羅門剎利居士恭敬圍繞以眞珠瓔珞價值千萬莊嚴其身吏民童僕手執白拂侍衛左右窮子恐怖悔

來至此。竊作是念。疑是國王。大臣。恐逼驅使。疾走而去。長者遙識。心喜念言。財有所付。遣人往捉。窮子稱怨。自念無罪。而被囚執。父知彼下劣。方便遣憔悴人。徐語言。此有作處。倍與汝直。雇汝除糞。父著麤弊衣。執除糞器。語言勤作。勿復餘去。我如汝父。如所生子。呼之為兒。窮子雖喜。猶謂作人。故二十年中。常令除糞。後相體信。出入無難。然其所止。猶在本處。父疾臨終。命子。集會親屬。王臣。付與財寶。後法合云。世尊。大富長者。即是如來。我等皆是佛子。云云。我等於生死中。受諸熱惱。迷惑無知。樂著小法。今日世尊。令我思惟

蠲除諸法戲論之糞得至涅槃一日之價心喜爲足便謂弘多佛便縱捨不爲分別汝等當有如來知見寶藏之分世尊以方便說如來智慧我等從佛得小涅槃以爲大得於此大乘無有至求又因如來智慧爲諸菩薩開演大乘而自於此無有志願所以者何佛知我等心樂小法以方便力隨我等說而我等不知眞是佛子今我方知世尊於佛知慧無所悋惜若我樂大佛則爲我說大乘法於此經中唯說一乘是故我等說本無心有所希求今法王大寶忽然而至

疏悟有易難者迷頭者如狂心歇歇卽菩提此爲易

也捨父者二十年中除糞猶在本處不肯蚤信是長者子故為難也疏故仙苑等者由前根有易悟難悟之殊故佛說頓教漸教之異也仙苑鹿野苑也是古昔仙人所住處故普曜經云佛成道訖第六七日於波羅奈國仙人鹿苑度阿若憍陳如佛唱善來苾芻便發戒品付法藏經云佛住波羅奈鹿野苑中古仙住處為五比丘初轉法輪覺場者菩提場也梵語菩提唐言覺今取唐言故云覺場場者證覺之處即天地之中摩竭提國王舍城西二百里菩提樹下金剛座上若約法則萬行皆是道場理智相會之處故為

表所說如證故。不移其處而說頓敎。頓敎最初卽華嚴也。經云。如是我聞。一時佛在摩竭提國。阿蘭若法菩提場中。始成正覺。乃至有十佛世界微塵數菩薩摩訶薩所共圍遶。疏。敎興頓漸者。對上易悟之機。卽菩提場初成正覺。不移其處便興頓敎。頓敎之首。便是華嚴。自後乃至滅度。中間每遇上根。卽頓說眞性。時處不同。皆名頓敎。有數十部。又對上難悟之機。故三七日後往波羅奈仙人住處。而興漸敎。漸敎之首卽是五比丘所聞四諦法輪。中間三時五時。漸次而說。處所各別。終至法華涅槃。皆名漸敎。三乘權實。部

類尤多。今但指二處者。各論根源最初起者。疏漸設下。三明頓漸之相。五時異者佛初成道。三七日思惟已。便往仙苑。及諸住處。十二年之間。說諸有爲法緣生無我。然猶未說法無我理。名初時有教。卽阿含等一藏小乘經是。第二時中。依徧計所執說諸法空。然於依他圓成。猶未說有。名爲空教。卽諸部般若經是。第三時中。說法相大乘。境空心有。名中道教。卽深密等經是。第四時中。開示一切衆生如來知見。會三乘爲一乘。會權入實。名同歸教。卽法華經是。第五時中。臨入涅槃說一切衆生乃至闡提皆有佛性。凡是有

心定當作佛常樂我淨名常住教即大般涅槃經是從始至終成就一類之機故總名為漸教疏空有迭彰者迭遮也謂約我法心境真俗或先後或同時遮互相對彰顯諸法空有之義也且初心境有兩對空有謂第一時教心境俱有第二時教心境俱空上二先後遮互第三時教境空心有同時遮互約真俗者自有四句謂第二時教俗有真空四五時教俗空破世間常樂我淨故真有顯出世常等故故經云空者生死不空者涅槃也第三時教四重二諦前後相望互為空有若二三時教相望第二時真俗俱空第三時真俗俱有約我法者亦有四句謂第一時教

初人天乘我法俱有中間大乘我法俱空次初小乘我空法有最後涅槃我有法空（彼經破小乘無我顯說眞我故）上來總有十對空有皆約法約時遞互隱顯故云迭彰（此下雖更說空有相對無心力者亦不用敘之）若約諸教說空說有判深淺者如說諸外境取第一第二時教相望一有二空空深有淺若說依他緣起心心所法自有兩對謂二三時教相望二一空三有空淺有深三與四五相望初有後空空深有淺若說我者初後相望初空後有空淺有深餘之空有深淺皆例此知由此諸教或破有讚空或毀空讚有不得此意難解聖言疏頓無二諦等者

顯中道第一義諦。第一義諦有二釋。一雙融明中。即眞俗相即而不二。便爲第一義也。故仁王云。於諦常自二（眞俗）於解常自一。（眞即俗。俗即眞。）通達此無二。眞入第一義。故昔人云。二諦並非雙。恆乖未曾各。二雙泯顯中。謂非眞非俗。但是心靈（故天台云。雙照雙遮。）即下句幽靈絕待是也。然非眞非俗復有二意。一互奪故。謂俗即眞故俗泯。眞即俗故眞亡。故華嚴經云。無中無有二。無二亦復無。三世一切空。是則諸佛法。二顯體故。謂言其非眞者。所謂非是眞。非謂是非眞。非俗亦爾。既非彼二。但是靈明自體。幽微玄妙。不可思議。故云幽靈絕

待若要廣說卽檢玄談第三門辨法性對破相宗五
義差別中鏡影等喻及絕待靈心觀中義理敘之又
雙泯者但泯對俗之眞不泯眞體亦得名爲非二諦
而絕待故古人云一雙孤鴈掠地高飛兩箇鴛鴦池
邊獨立疏今此下二別敘此經旨趣三一標宗然一
藏經既不出頓漸二教今應各指其類漸者始自鹿
苑終於鶴林三時五時從初至終漸引一類學者於
中法華涅槃會權歸實是大乘漸教中終極之教也
頓者有二一化儀頓謂華嚴經初成佛時稱性一時
頓說理事本末始終因果窮理盡性故二逐機頓謂

對上根具足凡夫頓指絶待中道眞性不同法華涅槃之類有三可破有權可會但顯一眞覺性即勝鬘密嚴金剛三昧如來藏普光明藏圓覺等四十餘部文中皆少說事緣直詮眞性理智良由無三車除糞化城等由緣可會也故指此經是頓之流類也此是逐機顯體之頓非化儀之頓矣既非漸次之教故不屬三時五時疏故如來下二正敘三一敘序分言寂光土者天台大師立四土一凡聖同居土（亦變化土也）二方便有餘土三實報無障礙土（自他受用）四常寂光土（法性土也）方便一土法相所無天台依智度論及法華經立

彼論九十五云。阿羅漢先世因緣所受身。必應當滅住於何處成就佛道。答有淨佛土。出三界外。乃無煩惱之名。於是國土佛所聞法。具足佛道。如法華經說我於餘國等。今經云。入於神通大光明藏三昧正受乃至不二隨順故是寂光土也。疏凡聖一源者。文云。一切如來。光嚴住持。佛佛同此。故當法性土。亦即自受用土。以此宗理智不分故。又云是諸眾生清淨覺地。疏現受用身者。他受用也。經云。於不二境。現諸淨土。疏主伴同會者。經文列菩薩眾已結云。與諸眷屬皆入三昧。同住如來平等法會。義皆在疏下之文也。疏曼殊下。二敘正宗二。一信解眞正曼

殊者即文殊之正梵語也。其名德之義如下疏釋。疏大士者是法身之大士。故疏創問本起之因者。創是最初之義。此有二創。一諸菩薩未問。文殊先問。此前未有人問。故云創。二所問之事是佛法地位中。最初要解之法也。此法之前。更無佛法因果之義可爲初起之要。故疏本起者。本因所起最初之心也。餘義檢下疏引起信。了二覺。發三心。修五行。及華嚴善財。大集法行等處而說。疏薄伽者。佛地經云。如是我聞。一時薄伽梵。論曰。薄伽梵者。謂薄伽尊依六義轉。一自在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊

貴義如有頌曰自在熾盛與端嚴名稱吉祥及尊貴如是六種義差別應知總名薄伽梵如是一切如來具有於一切種智皆不相離是故如來名薄伽梵其義云何謂諸如來永不繫屬諸煩惱故具自在義炎猛智火所燒煉故具熾盛義妙三十二大相等所莊飾故具端嚴義一切殊勝功德圓滿無不知故具名稱義一切世間親近供養咸稱讚故具吉祥義具一切功德常起方便利益安樂一切有情無懈廢故具尊貴義疏至尊者至極之尊也且兆人臣於國王國王臣於上帝上帝即天帝也諸天奉佛三乘賢聖亦

事於佛佛是眾聖之尊如眾星月爲最眾流海爲最眾聖佛爲最故云至尊也疏首提者初舉也究竟果者經正答中初標舉云善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺流出一切清淨眞如菩提涅槃及波羅蜜教授菩薩此所標圓覺者大位在果體通染淨故此約無上法王有之下云無始幻無明皆從中建立若論中一心即大位在因亦通染淨故標云眾生心釋之具覺不覺二義所言究竟者即論中始覺合本覺始本不二名究竟也疏照斯眞體者經云一切如來本起因地（牒前問目）皆依圓照（能照智也）清淨覺相（所照眞體）

永斷無明方成佛道（兼標下滅夢形之義以成本因）疏滅彼夢形者經云云何無明善男子一切衆生從無始來云云乃至此無明者非實有體如夢中人夢時非無及至於醒了無所得（夢形者喻無明也今約喻以顯滅於無無明合前照眞成本起因也）疏知無我人誰受輪轉者經云修圓覺者知是空華即無輪轉亦無身心受彼生死非作故無（非作觀破之方非也）本性無故（生死自性本來無故）疏種種下二依解修證三一通明觀行上根修證三二一觀成同佛種種幻化等者答普賢所徵以成修於觀行用心之本也謂普賢問云修大乘者聞此圓覺云何修行（約當根徵起）若彼衆生知如幻者

身心亦幻。云何以幻還修於幻。幻幻何修問。若諸幻性一切盡滅則無有心。誰爲修行。斷滅誰修問。上皆解行相違也。若本不修行令妄想心。云何解脫。逆不修失。佛答云。一切衆生。種種幻化皆生如來圓覺妙心。猶如空華從空而有。標爲義本。疏。幻盡覺圓者。此含兩重之意。初即普賢章用心義理。後即普眼章觸境長時用心正成觀行。且初意者。經云。幻華雖滅空性不壞。衆生幻心還依幻滅。諸幻盡滅覺心不動。依幻說覺亦名爲幻。若說有覺猶未離幻。說無覺者亦復如是。乃至知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次。如此展轉不滯方名幻盡也。後約正修中

釋者普眼章中佛說新學菩薩及末世眾生欲求如來淨圓覺心應當正念遠離諸幻先依如來奢摩他行堅持禁戒安處徒眾宴坐靜室恆念此身四大假合各離根塵緣相假名為心畢竟無有幻身幻心幻塵乃至幻滅亦滅此是疏中幻盡二字也幻滅滅故非幻不滅譬如磨鏡垢盡明現又如摩尼等此是疏中圓覺也疏心通法徧者經云此菩薩及末世眾生證得諸幻滅影像故爾時便得無方清淨無邊虛空覺所顯發覺圓明故顯心清淨心清淨故見塵清淨云云乃至一身多身一界多界一切清淨皆是心通也

然此亦有法通之義。疏句窄故。含而不顯也。言法徧者。經云。善男子。虛空如是平等不動。當知覺性平等不動。云云。乃至八萬四千。善男子。覺性徧滿清淨不動。圓無際故。當知六根徧滿。法界。云云展轉。乃至陀羅尼門徧滿法界。云云。乃至始知眾生本來成佛。此是法徧二字也。心通義即含法徧。法徧義即不含心通。以心即覺心。無可徧故。但以諸法現時。依心所現。心壅故。諸法似有。自體分限。心通故。即無分限爲徧也。然眾生成佛。文是此門。疏今乃取意。於後通難門中述之。便當牒起問目也。詳之可見。

圓覺經略疏之鈔卷第三